

ФИЛОСОФИЯ ИЛИМДЕРИ
ФИЛОСОФСКИЕ НАУКИ
PHILOSOPHICAL SCIENCES

Абдылдаева Т. Ч.

**АЗЫРКЫ КЫРГЫЗСТАНДАГЫ ДИНИЙ КЫРДААЛ ИСЛАМДЫ
МОДЕРНИЗАЦИЯЛООНУН ОБЪЕКТИВДҮҮ ШАРТТАРЫ КАТАРЫ**

Абдылдаева Т. Ч.

**РЕЛИГИОЗНАЯ СИТУАЦИЯ В СОВРЕМЕННОМ КЫРГЫЗСТАНЕ КАК
ОБЪЕКТИВНЫЕ УСЛОВИЯ МОДЕРНИЗАЦИИ ИСЛАМА**

T.Ch. Abdylidaeva

**THE RELIGIOUS SITUATION IN MODERN KYRGYZSTAN AS OBJECTIVE
CONDITIONS FOR THE MODERNIZATION OF ISLAM**

УДК: 322.21/32:316 (575.2)

Кыргызстан өз алдынча суверендүү мамлекет болгондон баштап, адамдардын динге болгон көз карашы түп тамыры менен өзгөрүп, бул коомдогу чоң өзгөрүүлөргө алып келүүдө. Ислам башка диндер сыяктуу эле коомдук-саясий, маданий жана башка факторлордун негизинде өзгөрүү менен, өз маанисин жоготпостон, жаңы шарттарга ылайыкташып, жаңыланyp турууда.

Негизги сөздөр: ислам, модернизм, трансформация, учурга ыңгайлануу, салттуу коом, ислам маданияты.

Когда Кыргызстан вступил на путь самостоятельного развития, во всех слоях общества началось оживление религиозного сознания. Ислам, как и все другие религии, постоянно испытывает на себе воздействие быстро меняющихся социально-политических, культурных и других факторов общественной жизни. Приспосабливаясь к новым условиям, она умело обслуживает новые социальные структуры, и таким образом сохраняет свое влияние на людей.

Ключевые слова: ислам, модернизм, трансформация, приспособление, традиционное общество, исламская культура.

When Kyrgyzstan has taken a way of independent development, in all layers of a society revival of religious consciousness has begun. The Islam, as well as all other religions, constantly tests for itself influence of quickly varying socially political, cultural and other factors of a public life. Adapting to new conditions, it skillfully serves new social structures, and thus keeps the influence on people.

Key words: Islam, modernism, transformation, adaptation, traditional society, Islamic culture.

Научная философия учит, что происхождение, развитие и исчезновение всех предметов и явлений зависят от объективных условий, определенных мест и времени. Этому принципу диалектики подчиняется также модернизация ислама. Она осуществляется в определенных объективных условиях, местах, регионах и времени. В современную эпоху во всех зарубежных мусульманских странах и Центральноазиат-

ских республиках, в том числе в Кыргызстане происходит интенсивный, небезуспешный, весьма позитивный процесс модернизации этой мировой религии. Она усиленно подвергается модернизации, «обновлению» и приспособлению к духу времени, к потребностям верующих, меняется тактика работы мусульманского духовенства, по-новому истолковываются отдельные догмы вероучения, аяты Корана, предписания хадисов, нормы шариата.

До распада Советского Союза и создания на его месте несколько суверенных государств, в том числе Кыргызской Республики модернизация ислама проводилась со стороны Духовного управления мусульман Средней Азии и Казахстана. Теперь этот процесс происходит в самих независимых государствах без вмешательства и диктовки извне. Этот процесс, производится прежде всего в диалектической связи и с учетом объективных условий, другими словами, религиозной ситуации, о чем речь пойдет ниже.

После обретения независимости в 1991 году в Кыргызстане произошел рост интереса к религии, одним из показателей которого является увеличение количества религиозных организаций и объектов религиозного назначения. Исследователи не без оснований последнее десятилетие ушедшего XX в. называют «золотым веком», ренессансом религий. Так, например, если в 1991 г. до обретения независимости в Кыргызстане насчитывалось всего 39 мечетей, то в настоящее время в стране действуют 2 362 мечети [1].

Бурный рост числа объектов религиозного назначения стал возможным во многом благодаря влиянию и финансовой политике со стороны арабских (Саудовская Аравия, Египет, Кувейт), пакистанских, турецких и иранских религиозных организаций и деятелей. Актуальной в данной сфере является задача модернизации исламской педагогики и образо-

вания. В настоящее время в Кыргызстане имеются свыше 80 образовательных исламских религиозных учреждений. В государственных высших учебных заведениях действуют теологические факультеты, где наряду с религиоведческими дисциплинами преподаются и теологические предметы, например такие учреждения как Ошский государственный университет, Кыргызско-Турецкий университет «Манас», Кыргызский государственный университет им. И.Арабаева. Анализируя религиозную ситуацию в Кыргызстане, необходимо также отметить, что на сегодняшний день также продолжает расти и численность христианских организаций в стране. Данный факт является одним из показателей расширения возможностей граждан на реализацию свободы совести и вероисповедания. Общее количество христианских религиозных организаций и объектов в Кыргызстане – 378. Наиболее крупной религиозной организацией является Бишкекская и Кыргызстанская Епархия Русской православной церкви. Из других религиозных организаций в Госкомиссии по делам религий Кыргызской Республики прошли учетную регистрацию 1 буддистская община, 1 еврейская, 12 общин бахаи [2]. Также известно, что многие религиозные организации ведут свою религиозную деятельность подпольно, в основном, в качестве общественных и благотворительных организаций.

Известно, что ислам как неотъемлемая часть человеческой культуры, как мировая религия имеет более чем тринадцатилетнюю историю и вполне строгие, сложившиеся и устоявшиеся традиции. За это время ислам как общественно-социальное явление прошел через сложные испытания, подвергался влиянию различных факторов, прежде всего времени и прогресса. Другими словами, изменения или модернизация ислама – закономерное явление, обусловленное определенными объективными и субъективными причинами. Под влиянием определенных обстоятельств в некогда однородном, монолитном исламе появились разные направления, секты. Плодом модернизации ислама также является калам и тафсир.

Ислам на многолетнем собственном опыте доказал свою способность успешно приспосабливаться к изменяющимся условиям, к той или иной конкретной исторической обстановке. По этому поводу академик В.В.Бартольд писал, что «...история ислама показывает, что он умеет приспосабливаться к новым условиям» [3].

Известный востоковед Л.И. Климович также отмечал, что ислам как и всякая религия есть явление историческое, подверженное изменениям, отражающим противоречия в экономической и политической жизни общества. Так, он на примере «джадидизма» показал действенную, эффективную попытку ислама осовремениться или приспособиться к требованиям времени, т.е. когда старое конфессиональное схоластическое образование не могло обеспечить подготовку кадров, отвечающих запросам, представители реформистских, модернистских течений ислама вза-

мен ему создали новые прогрессивные школы «нового метода» («джадид усуль») [4]. Если исходить из очевидного факта о том, что религиозная сфера является важной, неотъемлемой, органической частью любого общества, то она соответственно вместе с ним также претерпевает изменения. Из этой логики следует, что современным модернистским процессам ислама в Кыргызстане положило начало такое крупное, эпохальное, судьбоносное событие как распад СССР и появление нового, национального и независимого государства – Кыргызской Республики. Именно эти события стали основой для бурного возрождения и развития религий, в том числе и ислама. Рост количества исламских культовых и учебных заведений, несомненно, повлиял и сопровождался ростом исламского самосознания населения, а также привел к значительному расширению активности мусульманских организаций, священнослужителей. Популярность ислама среди населения Кыргызстана после более семидесятилетнего засилья атеизма существенно существенно выросла

Вместе с тем, следует отметить, что модернизм, предусматривающий приспособление исламских ценностей применительно к изменившимся политическим и социальным условиям не коснулся основ исламского вероучения. Как известно, в основе исламского вероучения лежит вера в единого Бога-Аллаха-творца и управителя вселенной, в загробные суд и воздаяние. Исламская доктрина предписывает, что мусульмане должны следовать: заветам бога, предписаниям духовенства. Мусульмане руководствуются следующими основными положениями, признаваемые ими за непреложную истину и обязательными для всех верующих: вера в Аллаха. Основной догмат ислама – единобожие (таухид) – выражен простой формулой исповедания веры: «Нет бога, кроме Аллаха, и Мухаммед – посланник Аллаха» (Ля иляха ильля Аллаху ва Мухаммадун расулло- л-лахи). Она называется шахада, что значит «свидетельство».

Вера в всемогущего, строгого, но справедливого Аллаха связана с представлениями о конце света, страшном суде и посмертном воздаянии – загробной жизни в раю или в аду, смотря по земному поведению. Примечательно, что эти догматы перешли в ислам из более ранних религий – иудаизма и христианства и мало чем отличаются от своих прежних, иудейских или христианских трактовок [5].

Культовая практика исламского вероучения также относительно устойчива к переменам, внешним воздействиям. Культовая практика (дин) исламского вероучения включает в себя пять основных обязательных положений – пять «столпов» религии (аркан уд-дин); произнесение и признание истинности шахады; ежедневная пятикратная молитва; соблюдение месячного поста; уплату благотворительного налога; паломничество в Мекку [6].

Но, как показывает практика, основные догматы и культовая сторона исламского вероучения оставаясь как бы неизменными, без изменений, все же ислам как образ жизни, исповедующих его людей

подвержен переменам и достаточно успешно адаптируется к меняющимся обстоятельствам.

Обращая внимание на эту особенность ислама российский востоковед А.В. Малашенко пишет, что ислам как вероучение опирается на Коран. Ключевым его постулатом является догмат о конечности пророчества, что само по себе подчеркивает недопустимость каких бы то ни было перемен. Невозможен отход от единобожия. Невозможно искажение и тем более отказ от пяти столпов ислама – шахада, закята, салата, поста, хаджа. Всякая новация в соответствии с сугубо вероучительной логикой есть ересь, ибо нельзя обновлять раз и навсегда данное свыше [7]. Далее А.В. Малашенко указывает на противоречие ислама «развивающегося» между естественной неподвижностью религиозной догмы и его сравнительной гибкостью, как образа жизни, подверженного влиянию извне [8].

Таким образом, в вопросе модернизации ислама существуют две точки зрения. Традиционалисты отстаивают чистоту ислама, его неизменность, и приведение всего и вся в соответствии с Кораном, Сунной и шариатом. Модернисты настроенные богословы при модернизации (моделировании будущего) считают, что в Коране и Сунне даны лишь отправные идеи строительства «подлинного исламского общества», опираясь на которые нужно действовать, приспосабливаясь к окружающему миру.

Развивая подобного рода мысли, многие богословы идут дальше. Они считают, что, кроме основных догматов ислама и обязательных культовых предписаний, все остальное может быть и должно быть изменено в соответствии с требованиями времени. Наглядной, образной иллюстрацией этой мысли служат следующие строки: «Ислам похож на большое, прекрасное здание. Его фундаментом является вера в бога, в его пророка, в ангелов, в загробную жизнь, во все то, что требует от нас вера. Опорами этого здания являются моления, соблюдение постов, совершение обряда паломничества, священная война и т.д. А кирпичная кладка, крыша, стены, всяческое оборудование и даже орнамент – это наши мысли, наши проявления в семье или в общественных местах, как тайные и открытые, ибо религия – это полное выражение человека. Мы должны модернизировать наше здание, но не фундамент, не опоры, а все остальное, что создает комфорт и облегчает нашу жизнь» [9].

Процесс модернизации ислама в Кыргызстане носит ряд особенностей обусловленные такими специфическими своеобразиями как: 1) степень укорененности ислама в общественном сознании кыргызов и других мусульманских народов; 2) синкретическим характером кыргызского «народного», «бытового» ислама, в котором наряду с основными положениями суннитского ислама переплетаясь, существуют политеистические культы, а также обычаи и традиции; менталитетом кыргызов, сформировавшегося под воздействием долгого господства кочевого скотоводства и кочевым образом жизни; 3) к существенным особенностям оказывающее влияние на ход модернизации можно отнести и ощутимые последствия воинствующего атеизма в годы Советской власти и др.

Модернизация ислама в Кыргызстане, как отмечали выше, является следствием тех кардинальных перемен, изменений последовавшие после распада СССР и образованием национальной суверенной Кыргызской Республики. Таким образом модернизацию затеяли не сверху и не созревшие вдруг, готовые к переменам, реформаторы-священнослужители. На наш взгляд, именно в этом заключается еще одна из главных особенностей модернизации ислама в Кыргызстане. В связи с этим изменения, происходящие в нашей стране, выявляют новые стороны эволюции ислама.

Литература:

1. Данные Государственной комиссии по делам религий Кыргызской Республики на 1 января 2014 года.
2. Государственная политика в религиозной сфере и основные религиозные течения в Кыргызстане. - Бишкек, 2015. - С. 10.
3. Бартольд В.В. Ислам. - Петербург, 1918. - С. 92.
4. Климович Л.И. Борьба ортодоксов и модернистов в исламе. - В кн.: Вопросы научного атеизма. - Вып. 2. - М., 1966. - С.67-68.
5. Еремеев Д.Е. Ислам: образ жизни и стиль мышления. - М., 1990. - С. 83-84.
6. Еремеев Д.Е. Ислам: образ жизни и стиль мышления. - М., 1990.
7. Малашенко А.В. Ислам и исламоведение на рубеже 80-90-х гг. - //Народы Азии и Африки. - 1990. - №4.
8. Малашенко А.В. Ислам и исламоведение на рубеже 80-90-х гг. - //Народы Азии и Африки. - 1990. - №4.
9. Ахмедов А. Социальная доктрина ислама. - М., 1982. - С. 144-145.

Рецензент: к.филос.н., доцент Мааткеримов Б.А.