

Рысбаева Г.К.

**АНИМИСТИЧЕСКИЕ И ТОТЕМИСТИЧЕСКИЕ ВОЗЗРЕНИЯ В
АНТРОПОНИМИЧЕСКОЙ КАРТИНЕ МИРА**

G.K. Rysbaeva

**THE ANIMISTIC BELIEFS AND TOTEMIC IN ANTHROPONYMIC
WORLD VIEW**

УДК: 371:372: 494.4

В статье рассматриваются анимистические и тотемистические воззрения людей, в частности тюркоязычных народов, связанных с именами человека с точки зрения лингвистики, антропологии.

Animistic and totemistic views of people are considered in this article. In particular it is characteristic to turkish language nations connected with the names of people from the point of view of linguistics and anthropology.

В антропонимах могут быть показаны общественное и социальное устройство, материальные и культурные явления жизни и быта людей прошлого. У любого народа сохраняется тендерная система имяназвания, и это объясняется использованием понятий, связанных с мировоззрениями, культурно-социальными явлениями, жизнью и бытом, формой взаимодействия того или иного народа. В связи с этим мы выделяем следующие группы имен человека:

- - имена, связанные с именем Создателя;
- - имена, связанные со святыми именами Аллаха;
- - имена, связанные с именами пророков;
- - имена, связанные с именами халифов и ангелов;

- - имена, связанные с именами святых покровителей,
- - имена, связанные с названиями диких и домашних животных;
- - имена, связанные с небесными телами и числами.

Долю культовых лексем в фонде антропонимов составляют не только имена в казахском языке, но и антропонимы, заимствованные из арабского и персидского языков. Имена концептосферы «Создатель» объединяются в рамках культовых лексем «Кудай (Кудай)», «Алла (Аллах)», «Тэцир1 (Тенгри)». «Алла» заимствован из арабского языка, «Кудай» - из персидского, «Тэңірі» - из древне тюркского языка. «Жасаган», «Жаратушы» являются их синонимами в казахском языке.

В древних верованиях у всех тюркских народов (казахов и тюрко-татар) до принятия ислама центральное место занимал *Култ Тенгри*, являвшейся верховным божеством. У тюркских народов слова «Алла», «Кудай», «Таңјірі» являются синонимичными культовыми словами. У большинства из них (например: казахов и татар), на основе этих корней встречаются в основном мужские имена. Они объясняются следующим образом:

имен	казах	татар
Тэңірі/Тэнгри (Тэнре)	Тэңізберген	Тэнребиргэн
	Тэірберді	Тэнребирде
	Тэңірк,ул	Тэнрекол
	Тэшірбердиев	Тэнребирдиев
	Тэщрбердин	Тэнребирдин
	Тэңіркулов	Тэнрегулов
Алла/Аллах	Аллаберген	Аллабиргэн
	Аллаберді	Аллабирде
	Аллаквл	Аллагол
Кудай/Хода	Кудайберген	Ходайбирген
	Кудайберді	Ходайбирде
	Кудайбақты	Кудайбакты/Ходайбакты

Компоненты имен «Алла», «Кудай», «ТэцирБ» преимущественно употребляются в составе мужских имен. Возникшие на основе этих культовых лексем мужские имена Аллаберген/Аллабиргэн, Кудайберген/Ходайбирген, Тэщрберген/ Тэцребиргэн, Алла-бердУАллабирде, Кудайберд Ходайбирде, ТэщрбердУТэцребирде, Тэщрцул Тэцрекол, Кудашул, Жасаганберген, Жаппар, Жаппарцул, Жаппарэлі встречаются очень часто и по сей день. В этих именах основой являются слова «Алла», «Кудай», «Тэңірі», «Жасаган», «Жаппар» и к ним примыкают глаголы «берд, «берген» «данный» в вышеуказанных

сложных именах. Хотя по внешней форме эти имена в казахском языке отличаются, но по содержанию и значению они едины. В значении этих культовых слов лежит знаковое понятие «алла берген», «алла бере салган» (данный богом), «алланыц берген цулы» (слуга, данный богом). Вследствии данного понятия, что ребенка дает бог, ему дается имя «Алла+бердп», «Кудай+берд», «Тэңір+берд», «Алла+берген», «Кудай+берген», «Тэңгр+берген». Они встречаются в письменных источниках XVI-XVIII веков. Несмотря на то, что детей нареченных именами с вышеуказанными компонентами на сегодня

няшний день не наблюдается, народная память хранит религиозно-мифологические воззрения предков. Лаская ребенка, нередко называют его «казах: алла берген, татар: алла биргэн, казах: алла бергенш, татар: алла биргэнем, казах: алланыц улыцызы татар: алла бабасыныц улы/кызы» (данный богом, сын/дочь Всевышнего).

Иногда имя наречение осуществлялось при помощи присоединение перед или после имен аллаха буквосочетанием «Абд». Например: «Абулла» «Абдуррахман», «Абдурахим» или «Кудайцул», «Жаптарцул», «ТэцИрцул». Когда спросили пророка об имя наречении детей, он сказал: «Солте красивые имена - это имена, образованные с помощью присоединение к имени Аллаха слова «Абд». В этих именах подразумевается смысл «данный богом», «посланный богом». Наряду с именами «Аллаберген», «Тэцрберген», «Жасанберген», «Кудайберген» имеются схожие с ними по значению имена «Тмен- берген», «Тшеуберген», «Тшеген», «Тшеуцабыл» которые используются в значении «полученный от аллаха, благодаря прощению». Во всех этих случаях составные части «берген», «цабыл» и «абд» имеют словообразовательное значение.

Такие же совпадение в значениях имен встречаются и у других тюркоязычных народов. Например, татарский ученый в области антропониими Г.Р.Галиуллина перечисляет следующие тюрко-татарские имена: «Ачлабирде, Аллабиргэн, Аллагол, Ходайбирде, Кудайбакты, Ходайбакты, Тэцрбиргэн, Тэцрбирде, Тэцрекол, Тэцрбирдиев, Тэцрбирдин, Тэцрегулов [1;40], а киргизский исследователь по антропониими Ж.Осмонкулов упоминает имена, связанные с именем создателя «Алдаберди, Тецирберди, Кудайберди». Автор приводит отрывок в рассказах «Тецизбай журту женунде»: «Бирок балдарын кудулай баштаганда Тецизбай Суумурунга барат. «Мага тектуу жерден жубай таап берициз?» дейт. Суумурун карындашын куйееге берип, калыц алып койгондуктан, ез кызын берууну макул керет. Андан Алдаберди, Тецирберди, Кудайберди деген уулдуу болот. Ошентип алты уулдан кебейип езунче эл болот» [2;40]. Узбекский антрополог Э.Бегметов считает, что имена людей «Тангриберген, Тангриберди, Тангрицул, Куанышбек, Ойзада, Ойкон связаны с культом неба, солнца, и луны, являются ярким свидетельством поклонения и почитания людьми этих небесных и неземных «божеств» [3;18]. Вышеприведенные примеры показывают, что имянаречение в казахском, киргизском, узбекском, татарском языках имеют общее понятийное и мировоззренческие значение, хотя они имеют отличие в произношении.

У создателя 99 «Прекрасных имен (Korkem esimderi)». В арабском языке понятие «Асмаул-Хусна» означает «Самые хорошие имена» или «Красивые имена». Арабские ученые различают характер этих имен по их природе и значению. Понятие «Красивые имена» - название этих характеристик [4; 16]. Эти имена встречаются в Коране не в одном месте. В аятах различных сур встречаются имена: эр-Рахман, эр-Рахим, эл-Мэлик, эл-Куддус, эл-Сэлам, эл-Мумин, эл-Мухаймин, эл- Азиз, эл-

Жаппар, эл-Мутжэббир, эл-Халиц, эл-Бари, эл-Мусаууир, эл-Раффар, эл-Каһһар, эл-УгИЙаб, эл-Раззан, эл-Фэттах, эл-Алийм, эл-К,абиз, эл-Басыт, эл-Хафиз, эл-Рафиг, эл-Мугыззу, эл-Музиллу, эс-Сэмиг, эл-Басир, эл-Хакам, эл-Адл, эл-Лэтиф, эл-Хабир, эл-Хэлим, эл-Азим, эл-Гафур, эл-Шэкур, эл-Алий, эл-Кэбир, эл-Хафиз, эл-Муцит, эл-Хасиб, эл-Жэлил, эл-Кэрим, эр-Рациб, эл-Мужиб, эл-Уасиг, эл-Хэким и т.д.

Мы не придаем особого значение тому, что эти имена встречаются в нашем языке в качестве людских имен. Самые почитаемые имена среды 99 имен Аллаха - это ар-Рахману, ар-Рахиму. Рахман означает, что Аллах милостив, добр, а Рахим означает, что Аллах готов прийти на помощь, готов простить. Например: ал-Рахман - милостивый: Рахман/Рахым, Рашмжан, Ракманкул, эл-Рахым - прощающий, Рахым/Рахым; Рацымжан, Рацманцул; Эзирахым, Рахима (женское имя); эл-Малик - владелец всего мироздания: Мэлк, Мэлкбай, эл-Халык - создатель: Халыц, Халыцберген, Эбдхалыц; эл-Кадир - святой: К,адыр, Эбдцадыр, К,адыржан, К,адырбек, Кадыркул; эл-Хафиз - охраняющий все на земле: Хафиз/К,апиз, Хафиза/К,апиза; эл-Мухит - создатель и владелец всего материального и духовного: Муцит/Мухит; эл-Жэлил - владелец силы и величие во всех его проявлениях: Ждлел/Жалел; эл-Карим - дарующий: Кэрим/КэрИм, Жомарт; эл-Хаким - владелец: Хэким/Хэкэм, Эюмжан и т.д.

В именах встречаются также слова - сравнения, связанные с культовыми лексемами «Алла», «Кудай», Жапар, Изат, Сатар, Самад, Тафар, Фафур и т.д.

Исследователь исторической ономастики С.К.Иманбердиева характеризует слова - сравнения, обозначающие «Создатель» следующим образом: Слова - сравнения, связанные с культовыми лексемами «Алла», «Кдаай» встречаются только в именах тех, кто посвятив себе религии. Например: Гафар, Жабар, Иаздан, Изат, Ламакан, УакИаб, Паруардигар, Сатар, Самад, Хайй. Гафар - (араб.) эпитет для обозначение Бога; Жабар - (араб.) характеристика Аллаха, Иаздан - (перс.) имя Аллаха, Изат - (араб.) создатель, владине; Ламакан - (араб.) щедрый, добрый, сравнения для обозначение Бога; Самад - (араб.) вечный Аллах, создатель; Хайй - (араб.) живой, вечно живой, не умирающий, сравнение для обозначение Бога[5;40].

Пророков очень много. Точное число знает только Аллах. В Коране называются 25 имен. Это первый пророк - Адам ('алэйБиссэллэм/, Ыдырыс, Мух, һуд, Салих, Лут, ИбраИим, Исмайл, Ыцак, Яцуб, Юсуф, Зулкифш, Шугайыб, Барун, Муса, Дэут, Сулеймен, Эйюб,, Юнус, Илияс, Элясаг, Экэрия, Яхия, Иса, самый последний Мухаммед (саллаллаИу алэйБи уэ сэллэм).

Имена пророков встречаются в казахском языке Иса, Ыдырыс, Кыдыр, Ылшс, Мухаммед, Дэут, Муса, Сулеймен, Адам, ИбраИим, Ысцац, Юсуп, Яха, Риса, Эмина, Хадиша, Фатима, и т.д. в турецком и татарском языках Габдулла, ИбраИим, Кэрим, Эмир, Мвхэмэт, Рамазан, Гомэр, Ислам, Эхмэт, Кэримэ, Эминэ, Хэдичэ, Фатыйма и т.д. Среди людских имен редко встречаются имена халифов и

ангелов: Эбубэюр, Омар, Оспан, Эли жэне К,ожа Ахмет Иассауи, Баба Тукпи Шашты Эзгз, Казыцурт, К,оцырац, К,орац, К,арамурт, Бектау, Бекш, Шацпац, К,ошцар, Тектурмыс, К,ойлыбай, Шаих-Борх турмас диуана, Ацшора, К,ара, дзгрет Султан, Баба Ата немесе Ысцац баба, Ибрагим Ата, Ац баба, Эулие Ата, Укаш Ата, Бибг Фатима, Ұмай ана, К,арабура, К,ыз ана, т.к. эти имена в настоящее время считаются устаревшими.

У некоторых святых божиев встречаются по 2,3, а то и более имен. Например: К,ожа Ахмет Иассауи - Кул К,ожахмет - Оз1рет Султан; Баба Тукпи Шашты Э313 - Ыкылас ата Шашты ЭзЪ, Шашты Э313, Туктми Бабай Эзпишш, Баба Туктми Шашты Эзгз; Ысцац баб - Баба ата; БиСн Фатима - Еуб1 Зуһра, жэне т. б.

Синонимом слова «Кудай» является слово «ац». В некоторых тюркских языках слово «ак» обозначает «бог». В старых религиозных понятиях у слова «ак» наблюдается значение «святой» (киел^ касиегп). Многозначность анализируемого прилагательного была зафиксирована еще в древнетюркском языке. В.В.Радлов указывает, что у тюркских народов слово **ак** употребляется в нескольких значениях: 1) белый, 2) чистый, несмешанный, 3) добродушный, чистосердечный, невинный [6;259]. В результате различных ассоциаций они использовались для обозначения разных признаков, в том числе являлись символом верховного бога. Имена с компонентом **ак** отражают ранние воззрения людей, их мировосприятие, которые соотносятся с мифологическим периодом жизни древнего общества, где доминировало ассоциативное восприятие окружающего мира. Белый цвет присущ эпитету богов, выражает божественность, святость, мудрость, опыт, принадлежность к высшим слоям общества: *Ацмырза/Акморза, Ацби/Акби, Ацтуган/Актуган, Аппац/Аппак, Ацбике/Акбикэ, Ацбикеи1/Акбикэч* и другие [1;20]. Ак связано с фразеологизмами: *ац бата, ац типек, ац ниет, ац жауын, ац сары бас цудайы немесе боз цасца цудайы, цудайына ац сары басын айту* и другие.

С течением времени некоторые мотивы имяна-речения, заложенные в древнетюркский период, исчезли, наиболее востребованными и дошедшими до наших дней оказались имена с компонентом *ай/ай, кун/квн, тац/тац: Айболат/ Айбулат, Айдав/Айвар, Айдын/Айдин, Айнур/ Айнур, Айзат/Айзат, Айдар/Айдар, Айдос/ Айдис, Айгул/Айгвл, Айзада/Айзидэ, Айдын/ Айдан, Айсуну/Айсылу, Айназ/Айназ, Кунсулу/ Кунсылу, Тацшолпан/Тацчулпан, Тацсулу/Тацсылу, Тацнур, Тацсулу/Тацсу и другие. Древние представления предков наши отражение в антропони-мической системе, и сохранившись в народной памяти в виде зашифрованных языковых знаков, трансформировались для на будущих поколений.*

Небольшая группа имен, в основе которых лежат анимистические представления, связана с Культур Солнца, Луна, Звезды и Воды. В древнетюркском языке в связи с культом Луны, слово «Ай» стоит в именах на первом месте *Аж qayan (Ай цаган), Аж oliitgi (Ай влутчи, Ай влд1), Аж toldi (Ай толды)* [ДТС;25]. В

произведении «Кутты бшк» Ж.Баласа-гун имена девочек «*Айтолды*», «*Кунтуды*» тоже имеют собственное познавательное значение. Эти имена связаны с богатством (счастьем) и справедливостью (Т.Жанузаков). В антропони-мике тюркских народов культ Луны является очень распространенным и постоянно используемой антрополок семьей. Профес-сор К.Жубанов об именах, в составе которых имеются название небесных тел, говорит следующий: «Правда, единичны случаи сохранения пред-полагаемого древнего порядка слов. Иначе и быть не могло, ибо господство новой нормы могло осуществиться после того, как была вытеснена старая. Поэтому и там, где определение стоит за опреде-ляемым, наше грамматическое мышление не всегда в состоянии это видеть, более того, оно способно превратить определение в определяемое и наоборот. Быть может, такие странные сочитания, как *Кунсулу* (Солнце красивое), *Айсуну* (Луна красивая), *Тацсулу* (Утренняя заря красивая), встречающиеся в тради-ционных личных женских именах, или аналогичные им мужские имена, вроде: *Кунжарыц* (Солнце свет-лое), *Айжарыц* (Луна светлая), *Тацжарыц* (Утренняя заря светлая), и были образцами такого распо-ложения слов, при котором определения, выражен-ные прилагательными сулу (красивый) и жарык (светлый), следовали за определяемыми кун (солнце), ай (луна) и тан (утренняя заря). Подобное допущение более вероятно потому, что здесь в последних компонентах (сулу и жарык) нет возможности усматривать сказуемое, а в первых (кун, ай, тан) - подлежащее, так как сочетания, сос-тавляющие личные имена, крайне редко принимают форму предложения, вроде: *Жыл келди* (Весна наступила), *Кожам берд!* (Мой хозяин пожаловал) и т.д. Чаще всего личные имена, будь они простые или сложные - безразлично - представляют собой выра-жение либо атрибута некоей субстанции, либо предиката некоего субъекта. В первом случае субстанцией, во втором - субъектом мыслится лицо, носящее имя. Так что полный перевод вложенных в выше перечисленные имена мыслей может быть таков: «(это) - красивое солнце», «(это) - светлое солнце» и т. д. [7; 126]. Имена с компонентом культ Воды (Су) не распространены в именах татар, это связано с тем, что вода - символ времени, которому свойственны быстротечность, невозвратность. Другой аспект имя наречения, основанный на верованиях древних тюрков, связанных с водой, заключается в метафорическом употреблении слова Су, ассоциирующимся с чистотой, невинностью. Например у татаров имен Сусулу, Гелсу, Тацсу, а у казахов нет имен связано с компонентом Су.

Религиозные имена с компонентами -алла/-улла, -дин, ислам, употребляющиеся только в составе мужских имен; имена-эпитеты Аллаха, и имена бли-зких пророку Мухаммаду (Эмина/Эминэ, Хадуиia/-Хэдичэ, Фатгша/Фатыйма, Гайша/Гайшэ, дубэюр/-Эбубэкер, Гали/Гали, Хасан/Хэсэн, и др.); а также в именах, образованных от названий религиозных праздников (Курбан/Корбан, Курбангали/Корбан-гали, и др.), от названий календарных месяцев (Сэугр/Сэфэр, Наурыз/Нуруз, Рамазан/Рамазан, Ра-

бига/Рабиг и др.).

Поклонение предков татар явлениям природы, тотемистические и анимистические представления стали частью духовной культуры. Сознание нации, в первую очередь, определяется природой, среди которой она вырастает и создает свою историю. Особенности понимания природы неизбежно оставляют свой отпечаток не только в психологии народа, но и в его языке, культуре. В именах того периода существовала неразделимая, тесная связь «предмет-имя-человек», которая позволяла рассматривать имя как часть личности. Через имя происходило слияние личности с природой. Особенности антропонимического узуса в традиционной тюркской культуре обусловлены мифическими представлениями о природе имени - отождествлением имени и его носителя или убеждением в существовании сокровенной связи между именем и человеком, верой в способность имени «замещать» человека и т.д.

В *тюркском* языческом словоимени основное место занимают две формы воззрений - это тотемизм и анимизм, которые стали основной базой для дальнейшего развития антропонимической системы казахов и тюрко-татар. В *основе* мотивации которых лежат тотемистические верования, которые употреблялись более длительное время и транслировались в антропонимическую систему современных татар.

У *тюрков* наречение детей тотемными именами было связано с верованиями в то, что носители подобных имен аккумулируют в себе свойства этих животных. Такое отождествление сохранилось в древнетюркских именах, дошедших до нас в различных письменных памятниках: *Arslan* (лев), *Aşma* (волк), *Bars* (барс), *Buqa* (бык), *Ktigiik* (щенок), *Qaban* (кабан), *Qulan* (кулан), *Teqa* (баран) и др. Такое религиозно-мифологическое воззрение имело глубокие корни и существовало продолжительное время, что оставило след в национальной памяти не только тюрко-татар, но и других тюркских народов. Тотемистические воззрения древних тюрков не нашли широкого распространения в антропонимике татар. Тем не менее, культурный код, зашифрованный в антропонимах, играл основную роль при заим-

ствовании семиотических знаков арабо- персидских и западноевропейских языков [8; 156].

В заключении следует отметить, что антропонимы казахского и тюркского языков, определяемые в лингвокультурологической системе, представляют собой явления исторического, культурного и духовного характера, предоставляющие нам этническую информацию из древних времен. В этнокультурной и исторической сущности этноантропонимов лингвокультурологической системы отражены история происхождения и географического движения этносов и этнических групп. В обычае имя наречения, сформировавшемся как одна из форм обогащения языка, отражается духовное богатство, длительная история и национальное бытие, свойственное только данному народу.

В этой статье сделан этнолингвистический анализ когнитивных единиц, сформированных в лексике языка на основе этнического мировоззрения, обычаев и верований народа.

Эдебиетгер:

1. *Галиуллина Г. Р.* Татарская антропонимия в лингвокультурологическом аспекте. Автореферат дисс. ...доктр. филол. наук. Казань, 2009.
2. *Осмонкулов Ж.* Тецизбай журту женунде. <http://sanjira.ru/sanjira/126.html>.
3. *Бегметов Э.* Антропонимика узбекского языка. - Ташкент, 1965 -С. 18.
4. *Абдул Сачам Мухаммад.* Бадауи. Асмаул Хусна. -Каир, 1998.
5. *Иманбердиева С.К.* Тарихи ономастикалык КеуиТiК (X-XIV ff. турк! жазба ескертк!штер! непзше). //Филол. гыл. докторы ... авторефераты. - Алматы, 2010.
6. *Радлов В. В.* Опыт словаря тюркских наречий В.В. Радлова: Т. 1СПб.-М., 1963.
7. *Жубанов Е.* Казактын ауызек! керкем тш. А, Гылым. 1996. -126 б.
8. *Махпиров В. У.* Имена древних предков/В.У.Махпиров. - Алматы: Институт
9. востоковедения МН-АН РК, 1997 - С. 156.
10. ДТС - Древнетюркский словарь. - JL: Наука, 1969.- 676с.

Рецензент: д.филол.н., профессор Токоев Т.