

Мамытов Т.Б.

ХАЛИФАТ ЖАНА ДИНГЕ БЕК ХАЛИФТЕР

Мамытов Т.Б.

ХАЛИФАТ И ПРАВЕДНЫЕ ХАЛИФЫ

T.B. Mamytov

THE CALIPHATE OF THE RIGHTEOUS CALIPHS

УДК: 327.17:28-3

Мусулманчылык мыйзам таанууда коомдук идеал теократияда көрсөтүлгөн. Ужук таанучулар ислам башчыларынын колунда светтик да, руханий да бийликтин биригүүсү болушу зарыл деп эсептешкен. Мусулман мамлекеттеринин ишмердүүлүгүн жөнгө салган мамлекеттик түзүлүштүн жана механизмдердин түрүнө карата Куран менен Сүннөттүн ченемдик буйруулары так көрсөтмөлөрдү берген эмес. Бирок Куран менен Сүннөттүн айрым теологдорду ыйык тексттерди эркин түшүндүрүшкөн жана исламдагы бийлик теориясын чагылдырган атайын эмгектерди жаратышкан.

Мусулман мамлекетиндеги светтик жана руханий бийликтин алып жүрүүчүсү – имам-халифтин бар болушу шариаттын көрсөтмөлөрүнө ылайык да, мусулман коомунун чечиминин негизи боюнча да зарыл. Мусулман мамлекети бирдиктүү болушу керек жана бир башчыга ээ болушу кажет. Ал Мухамед пайгамбар чыккан курайш уруусунан болууга тийиш, күч кубаттуу жана тартиптүү болушу керек, кудай сөздөрүнүн жана ужук таануу алкагында кеңири билимге ээ болуусу кажет. Халиф өз ордун элдик шайлоонун натыйжасында же болбосо мурдагы халиф көзү тирүүсүндө аны өзүнүн мураскери кылып дайындаганда жана бул тандоого мусулман коому санкция берген учурда ээлеши мүмкүн.

Негизги сөздөр: халифат, халиф, мамлекет, мусулман, умма, суннизм, шиизм, имам, амир, султан, үй-бүлө, фатимиддер, бийлик.

В мусульманском законоведении общественный идеал выразился в теократии. Правоведы считали необходимым соединением в руках исламских правителей и светской и духовной власти. Нормативные предписания Корана и Сунны не дают точных указаний относительно форм государственного устройства и механизмов регуляции деятельности мусульманского государства. Однако некоторые теологи Корана и Сунны достаточно свободно интерпретировали священные тексты и создали специальные труды, отражающие теорию власти в исламе.

Наличие имама-халифа – верховного носителя светской и духовной власти – в мусульманском государстве необходимо как в соответствии с установками шариата, так и по согласному решению мусульманской общины. Мусульманское государство должно быть единым и иметь одного главу. Он должен происходить из племени курайшитов, как пророк Мухаммад, быть физически и морально совершенным, обладать обширными знаниями в области богословия и правоведения. Свой пост халиф может занять в результате избрания народом или же в случае, если предшествующий халиф сам при жизни назначил его своим преемником и была получена санкция мусульманской общины на этот выбор.

Ключевые слова: халифат, халиф, государство, мусульманин, умма, суннизм, шиизм, имам, амир, султан, семья, фатимиды, власть.

In Islamic jurisprudence the social reference was expressed in the theocracy. The jurists believed that the connection had been in the hands of Islamic rulers and the secular and spiritual authority. The regulations of the Quran and Sunnah do not provide precise indications about the forms of government and the mechanisms of regulation of activity of the Muslim state. However, some scholars of the Quran and Sunnah rather freely interpreted the sacred texts and created special works reflecting the theory of power in Islam.

Imam-Caliph as the Supreme bearer of secular and spiritual power in the Muslim state shall be both in accordance with Sharia and according to the decision of the Muslim community. A Muslim state shall be unified and have a single Head. He needs to come from the tribe of Quraysh, like prophet Muhammad, be physically and morally perfect, have extensive knowledge in the field of theology and jurisprudence. Caliph may take his post as the result of the election by the people or in case the preceding Caliph himself during his life had appointed him as his successor and was received the sanction of the Muslim community on this choice.

Key words: caliphate, Caliph, government, Muslim Ummah, Sunnism, Shia, Imam, Amir, Sultan, family, Fatimids, power.

Ближайшие и самые стойкие сподвижники Мухаммада вскоре после его смерти обеспечили ровную и устойчивую преемственность. Абу Бакр, один из главных обращенных в мекканские дни, был избран на собрании небольшой группы мусульман халифом, или «заместителем» Пророка. Роль халифа была политической и военной, но не религиозной – по крайней мере в том смысле, что религиозным авторитетом оставался Мухаммад. Кораническое откровение объявило Мухаммада «печатью» пророков, подразумевая, что он является последним пророком, а также подтверждая авторитет более ранних пророков – от Адама до Иисуса.

Абу Бакр правил в течение короткого, но решающего периода с 632 по 634 г., когда от Уммы отпали многие группы населения. Он возглавил борьбу, вернув арабов в лоно ислама. Его преемником был грозный Омар, одно из величайших приобретений для мусульманского дела позднемекканского периода, который, будучи халифом, стоял во главе великих арабо-исламских завоевательных походов в Сирию, Палестину, Египет, Северную Африку, Ирак, на Иранское нагорье и за его пределы. Умар был первым

халифом, носившим титул «Предводитель Правоверных» [1, с. 54]. Его уважали и боялись. Его личная честность была легендарной, а умеренность крайней. Омар правил все расширяющейся державой до 644 г., когда он был убит рабом.

Абу Бакр, Омар и другие, бывшие на стороне Пророка еще с мекканских времен, составили нечто вроде исламской аристократии, отличной от курайшитской элиты, в которую входили такие богатые и влиятельные люди, как бану Умайя. После безвременной смерти Омара мусульманские лидеры остановились на компромиссной кандидатуре Османа. Осман был представителем бану Умайя и единственным членом мекканской олигархии, обратившимся в ислам в трудные мекканские годы. Он был благочестивым и лично неплохим человеком, но заслужил упреки и неуважение многих своей слабостью и непотизмом. Главным его свершением явилось собирание всех известных списков и вариантов Корана, порученное группе экспертов, и установление стандартного текста, которым будут пользоваться все мусульмане. Осман нашел свой трагический конец, когда оппозиционеры ворвались в его мединскую резиденцию и убили его, несмотря на то что он стоял на кафедре и держал Коран, молясь в своей мечети. Убийство Османа отзовется впоследствии во многих событиях исламской истории, разделяя мусульман духовно и политически.

Преемником Османа и последним из так называемых праведных халифов был Али ибн Аби Талиб, бывший одновременно двоюродным братом и зятем Мухаммада и таким образом членом «Народа Дома» [2, с. 27], как называли занимавшую высокое положение в общине семью Пророка. Али стал во главе крупной группировки, получившей название **Шиа**, буквально означающее «партия». Али и его сторонники (звавшиеся шиитами) утверждали, что перед смертью Мухаммад сделал Али своим законным преемником. Как оказалось, большинство мусульман (которые позже будут называться **суннитами**) отвергли его притязания. Однако Али, всякий раз когда вместо него избирали халифом другого, чувствовал себя обманутым в своих ожиданиях. В 656 г., после смерти Османа, он наконец получил желаемое и стал халифом. К этому времени исламская держава и обращенные в ислам народы простирались до далекого Хорсана в Восточном Иране и Афганистане. «Колыбель цивилизации», включающая в себя Палестину, Сирию и Месопотамию) и ближайшие области Северной Африки стали частью Дар ал-Ислама. Али перевел столицу из Медины в Куфу, новое гарнизонное поселение на краю пустыни, неподалеку от реки Евфрат в Ираке. Куфа занимала срединное положение, позволяя быстро сообщаться с новыми мусульманскими провинциями на востоке и западе.

Однако, придя к власти, Али столкнулся со множеством проблем. Он не был зачинщиком или пассивным соучастником убийства Османа, в чем его некоторые обвиняли. Став халифом, он не наказал

виновных. По-прежнему могущественный и неуязвимо гордый род Омейядов (представителем которого был Осман) стал в оппозицию к власти Али и в конечном счете привел к ее падению. Муавия, племянник Османа, которого поставил в Дамаске наместником Сирии великий Омар, оспорил права Али на халифат. Армии Али и Муавии сошлись при Сиффине на Верхнем Евфрате в 657 г. После затянувшихся стычек и бесплодных переговоров омейядская сторона, по наущению завоевателя Египта Амра ибн ал-Аса, подняла на копья страницы Корана и призвала собрать совещание, на котором Бог объявит о том, кто должен править. Вопреки желаниям самых верных своих сторонников Али согласился. Совещание, в котором приняли участие уважаемые эксперты с обеих сторон – Амр ибн ал-Аса неожиданно выступил на стороне Муавии, приняло решение не в пользу Али. Али отказался признать неблагоприятный для него приговор, однако, согласившись на третейский суд, он совершил непоправимую ошибку. Еще через три года, которые прошли - в попытках удержать власть над Уммой, пережившей раскол на партии Омейядов и шиитов, в 661 г. Али был убит мятежником, членом новой секты хариджитов.

Муавия стал первым халифом династии Омейядов, которая правила около девяноста лет из своей столицы Дамаска. Старинная курайшитская аристократия взяла отныне политическую судьбу Уммы под свой контроль. Горечь унижения, испытанного ею после убийства Османа, несколько ослабла, однако память о злодеянии оставалась незаживающей раной еще многие поколения.

Омейяды преуспели в создании мощного государственного аппарата. Они были в большинстве своем ответственными мусульманами, серьезно относившимися к своему долгу объявить священную войну христианской Византийской империи с ее столицей Константинополем. Кроме того, Омейяды значительно «расширили пределы исламского мира, покорилив Северную Африку и Испанию и выйдя к границам Франции, на западе достигнув Инда, а на севере – Яксарта в Южной и Центральной Азии» [3, с. 63].

Как оказалось, Дамаск был не лучшим центром для исламской империи эпохи экспансии, хотя он занимал действительно срединное положение, если учесть протяженность владений на востоке и западе. Али перевел свое правительство в Ирак, и его сторонники были по-прежнему активны здесь, на Иранском нагорье и в Хорасане. В 680, г. после смерти омейядского халифа Муавии на трон взошел его сын Йазид. Но в Ираке набрало силу движение сторонников Хусайна, сына Али. Иракские арабы были недовольны сирийским правлением и убедили других жителей своего региона поддержать внука Пророка. Хусайн, его семья и несколько преданных ему шиитов отправились в Ирак, чтобы присоединиться к развернувшемуся там движению, однако были перехвачены более сильным отрядом халифа, и Хусайн со своими

людьми был убит у Карбалы к северо-западу от Куфы. Трагедия произошла десятого числа мусульманского месяца Мухаррам, в традиционный день поста, который с тех пор стал для шиитов днем скорби по блаженным мученикам шиизма. Шиитское движение, оказывающее предпочтение халифам, происходящим из семьи пророка от потомков Али и Фатимы, со дня катастрофы при Карбале несло отпечаток трагизма в своем мировоззрении, главным мотивом которого является искупительное страдание. Шиитская агиография последующих эпох возвела Хусайна в ранг восстановителя первоначального ислама своего деда, праведного заступника за свой народ и непогрешимого предводителя **имама**.

Омейяды находились у власти до - 750 г., когда вдохновленный шиитами переворот опрокинул Дамасский халифат и облек властью в Ираке новую династию **Аббасидов** (Аббас – отец первого халифа этой династии Абд Аллаха). Аббасиды пришли к власти под лозунгами нового порядка равенства и братства, опирающегося на опыт старинной мединской общины Мухаммада и «праведных» халифов. К 750 г. Умма состояла из множества различавшихся этнически, лингвистически и культурно групп, которые к тому времени были постепенно обращены в ислам. Во время Омейядов ислам был преимущественно делом арабов. Однако религия не может замыкаться в рамках этноса как по духовным, так и по материальным причинам. Быть мусульманином означало обладать привилегиями и положением в обществе. После недолгого пребывания у власти Аббасиды, однако, «стали вести себя так же, как доисламские восточные деспоты древней Месопотамии Вавилонской, Ассирийской или Персидской эпох» [4, с. 67].

В столетия правления Аббасидов, с 750 г. до окончательной гибели династии под ударами монголов в 1258 г., когда был разрушен Багдад, исламская цивилизация достигла своих наивысших успехов. Процветали искусство и архитектура, ремесла, торговля, военная тактика и стратегия. Крупных успехов добились ученые в математике, медицине, географии, астрономии, философии и систематическом изучении языков – особенно арабского, так как это язык коранического откровения. В IX–X вв. достигли зрелости такие религиозные дисциплины, как правоведение, богословие, толкование Корана и научная критика Хадисов – преданий о Пророке.

Волны новых переселенцев стали играть доминирующую роль в центральных областях державы Аббасидов, особенно тюркские народности, мигрировавшие из степных и горных районов Центральной Азии. В Багдаде – круглом, укрепленном городе, основанном в самом начале Правления Аббасидов, халифы пользовались все более эфемерной политической и военной властью, хотя в их руках до самого конца сосредоточивалось огромное символическое и нравственное влияние. Практические заботы о государстве и ведение войн перешли к сильным вождям,

принимавшим титулы **амиров** (эмиров) – «начальников» и **султанов** – «правителей» [5, с. 75].

Халифат во всяком случае обеспечивал символическое единство огромным мусульманским владениям эпохи Аббасидов. Однако уже в первом веке правления Аббасидов последний оставшийся в живых представитель царской семьи Абдул Рахман установил власть независимой омейядской династии в Испании. В Испании получила развитие самобытная блестящая исламская цивилизация, искусства, коммерция, науки, словесность и религиозная ученость которой ничуть не уступали достижениям срединных исламских стран от Египта до Афганистана. Мусульмане оставались в Испании, известной на арабском как ал-Андалус (Андалузия), на протяжении восьми веков, хотя их политическое господство на полуострове неуклонно ослабевало приблизительно с одиннадцатого столетия, когда пресеклась династия Омейядов. В 1492 г. оставшиеся мусульмане были изгнаны из Испании с применением силы.

После того как в 1258 г. вторгшиеся монголы разграбили Багдад, предпринимались попытки реставрации халифата. Однако халифам так и не удалось вернуть себе реальную власть, несмотря на попытки некоторых сильных людей, предпринимавшиеся вплоть до недавнего времени. Данью чистоте Уммы является тот факт, что титул халифа не может быть присвоен без труда. С течением веков были выработаны определенные условия, без которых невозможно принять это достоинство; одно из них – происхождение из потомков курайшитов. Сакральность халифата возростала одновременно с падением его политического значения. В период после первой мировой войны, на Среднем Востоке и в Южной Азии активно действовало «халифатитское» движение, но окончательное упразднение остатков халифата, совершенное младотурецким и прозападным диктатором Мустафой Кемалем Ататюрком (1881-1938), разрушило последние надежды халифатистов.

Распространение исламской политической власти и развитие полиэтнической цивилизации были достигнуты не только главной линией халифов, намеченной выше. Исламские правители и мыслители, торговцы и ремесленники добивались успехов и во многих других местах. В X в. Египет стал ареной развития примечательного шиитского халифата Фатимидов, бывшего совершенно независимым от Багдада. Фатимиды (завшиеся так по имени дочери Пророка Фатимы, жены Али) основали в 969 г. Каир, а позднее учредили университет Азхар – крупнейший центр религиозной учености Уммы вплоть до настоящего времени. Исламские империи возникли в Иране, Центральной Азии, Юго-Восточной Азии и на Индийском субконтиненте. Турецкая Османская империя достигла небывалого величия в XV в., утвердив свое господство не только над арабоязычными странами Ближ-

него Востока и Северной Африки, но также над причерноморскими землями, Юго-Восточной Европой и придунайскими территориями. Восточнее во главе персидской шиитской империи стояла династия Сафавидов, а на субконтиненте Бабур положил начало династии Моголов, правившей в Индии до самого начала XVIII в.

Литература:

1. Кривелев И.А. История религии. - М., 1976. - С. 54.
2. Кривелев И.А. История религии. - М., 1976. - С. 27.
3. Васильев Л.С. История религий востока. - М., 1998. - С. 63.
4. Васильев Л.С. История религий востока. - М., 1998. - С. 67.
5. Ерасов Б.С. Культура, религия и цивилизация на Востоке. - М., 1990. - С. 75.

Рецензент: д.филос.н. и д.полит.н., профессор Артыкбаев М.Т.
