

Канаев А.Б.

ТЕОРЕТИКО-МЕТОДОЛОГИЧЕСКИЕ АСПЕКТЫ ИССЛЕДОВАНИЯ РЕЛИГИЙ В СОЦИАЛЬНО-ПОЛИТИЧЕСКОМ ПРОЦЕССЕ КЫРГЫЗСТАНА

A.B. Kanaev

THEORETICAL ASPECTS RESEARCH RELIGIONS IN SOCIAL AND POLITICAL PROCESS OF KYRGYZSTAN

УДК:323.301

В статье рассматриваются теоретико-методологические аспекты исследования религий в социально-политическом процессе Кыргызстана.

The article deals with the theoretical and methodological aspects of the study of religion in the social and political process in Kyrgyzstan.

В условиях глобальной взаимозависимости в центре внимания мировой политики XXI века находятся такие группы проблем, как вызовы нового, многополярного мира; новые измерения международных отношений; существенным компонентом этих процессов является религия, являющаяся господствующей для подавляющей массы людей мировоззрением. Современный Кыргызстан в своем политическом развитии вобрал в себе элементы демократизации общественных отношений на либеральных ценностях. Формирующиеся новые социальные и политические ценности в кыргызстанском обществе характеризуются такими понятиями, как: "рынок", "демократия", "религия", институты президентства, парламент и др. Они прочно входят в социально-политическую жизнь. На современном этапе институт мировой религии, в особенности, ислам в кыргызстанском обществе, получив свое возрождение, постепенно входит в мораль, образ жизни, культуру, иначе говоря, общественное сознание кыргызстанцев наполняется элементами религиозной духовности. При этом в новой Конституции Кыргызской Республики, в статье 7, подчеркивается, что "в Кыргызской Республике никакая религия не может, устанавливается в качестве государственной или обязательной"¹.

Религия сегодня является одним из наиболее важных социальных и моральных норм, обычаев, верований и ритуалов культа, а также предписаний, стандартов поведения. В течение большей части истории человечества религия играла формирующую роль при конструировании человеком социальной реальности и являлась наиболее эффективным средством легитимизации и поддержания социального порядка.

В условиях переходного периода от коммунистического политического режима к новой либеральной демократии в Кыргызстане (конец XX - начало XXI вв.) религиозный ренессанс становится мировоззренческим измерением современной истории. Радикально трансформированы государственно-религиозные отношения в стране. Закон "О свободе вероисповедания и религиозных органи-

зациях" (1991 г.), положения Конституции, касающиеся религии и права граждан на свободу совести и ряд других законодательных актов, имеющих отношение к данной сфере, привели законодательную базу в соответствие с международно-правовыми нормами. Недавнее официальное отношение к религии как к "опиуму для народа", явлению пережиточному, тормозящему общественное развитие, сменилось признанием ее в качестве культурно-исторического феномена.

Однако чрезмерный либерализм государственно-религиозных отношений привел к существенному изменению конфессиональной структуры общества, объединившей не только представителей мировых религий, но и ранее неизвестные в республике, даже запрещенные за рубежом, деструктивные деноминации и оккультные вероучения. Возрастает актуальность и важность исследования проблемы взаимоотношений религии и политики в условиях глобализации, поскольку без научного представления о характере и свойствах современных угроз невозможно выработка конкретных направлений деятельности по обеспечению безопасности на национальном, региональном и глобальном уровнях. Лишь надежное теоретическое знание, осмысление крупнейших изменений в развитии мирового сообщества в условиях глобализации с позиций безопасности может способствовать выработке научно обоснованной национальной политики, в чем сегодня ощущает особую потребность наша страна.

В этой связи политики должны быть образованными в вопросах религии, чтобы опираться на ее ценности и традиции для достижения целей не только в области борьбы с терроризмом, но и другими нетрадиционными угрозами безопасности, как наркобизнес, бедность, безработица. Поэтому, религиозный фактор остается важным инструментом в познании общественно-политического развития страны.

Важные теоретические положения, касающиеся религий мира и их роли в современном мире содержатся в трудах западных ученых, таких как: А. Бенигсен, Л. Бернард, З. Бжезинский, С. Хантингтон, Ф.Фукуяма и др., которые раскрывают сущность и содержание религий, их разновидности в современных условиях. Изучение так называемого религиозного фактора сегодня приобрело повсеместный характер с точки зрения познания того, как религия входит в политическую жизнь стран мира,

¹ Конституция Кыргызской Республики, принятой 27 июня 2010. - статья 7

какое место занимают религиозно-политический экстремизм и международный терроризм².

Исторически существовали и существуют конкретные религии (их насчитывают около пяти тысяч и даже больше). Для того чтобы обозреть многообразный мир религиозных явлений, в науке разрабатывается соответствующее понятие, а определения его (полагают, что их около 250), несомненно, имеют большое эвристическое значение, помогают осмысливать современные религиозные процессы.

Многообразии религий, а также множество ее определений побудили исследователей поставить вопросы: возможно ли дать определение религии, и если возможно, то какой должна быть процедура такого определения. "Крайние оптимисты" полагают, что эта задача легко разрешима формально-логическими средствами важно только правильно найти, род и видовое отличие. "Крайние пессимисты" утверждают, что научное определение религии вообще неосуществимо ввиду чрезвычайной сложности данного явления. Думается, что ответ на вопрос, что есть религия, возможен и достижим на пути раскрытия ее разноаспектных сущностных качеств.

Религия (от латинского religio - благочестие, набожность, святость, святыня) - это мировоззрение и мироощущение, а также соответствующее поведение, определяемое верой в существование Бога, божества, чувство зависимости по отношению к тайной силе, дающей опору и достойной поклонения.

Религия (Аль милат) - это теоретические законы, приводящие к истине, а также это практические правила, определяющие благородство поведения, что является средством для достижения счастья. И, более того, религия содержит методы обучения и воспитания людей³.

По исламу религия - это божественный закон, соблюдение которого ведет людей, действующих по собственному желанию и свободной воле, к миру и блаженству в этой и последующей жизни⁴.

С точки зрения марксизма-ленинизма религия - специфическая форма общественного сознания. "Всякая религия является не чем иным, как фантастическим отражением в головах людей тех внешних сил, которые господствуют над ними в их повседневной жизни, - отражением, в котором земные силы принимают вид неземных"⁵.

В словарях, изданных на русском языке, можно обнаружить несколько вариантов перевода латинского слова religio: 1) благочестие, набожность, святыня, предмет культа⁶; 2) восстановление или воспроизводство лиги, связи⁷. В то же время в "Латинско-русском словаре" О.Петрученко приводятся и иные значения слова: совестливое отношение к чему-либо -1) совестливость, покоящаяся на внутреннем чувстве, добросовестность; 2) совестливое отношение к чему-нибудь священному, в том числе религиозное чувство, благочестие, набожность, религиозное почитание, богопочитание, культ⁸.

По мнению французского лингвиста Э. Бенвениста (1902-1976), religio как по семантике, так и по морфологии связано с telegere (вновь собирать, приступать к новому выбору, возвратиться к прежнему синтезу, чтобы его переделать): religio (благочестие, благоговейность) первоначально являлось субъективной расположенностью, рефлексивным действием, связанным с религиозным страхом. Интерпретация христианам при помощи religare (связывать воедино), полагает Бенвенист, "исторически неверная": religio становится "обязательством", объективной связью между верующим и его Богом⁹.

В других культурах первоначальные значения терминов, которыми обозначаются явления, соответствующие феномену, именуемому латинским religio, иные. Соответствующий термин в санскрите - dharm (от арийского dhar - утверждать, поддерживать, защищать) - означает учение, добродетель, моральное качество, долг справедливость, закон, образец, идеал, норму, форму, истину, условия, причину, порядок мироздания и др. Чаще всего это слово употребляется применительно к народному образу жизни, имеет в виду сумму правил, определяющих его. В старославянском употреблялись слова "вера", "верство", "верование", а в русском языке слово "религия" известно с начала XVIII в.

В исламе используется название din, которое в предисламской Аравии первоначально означало власть - подчинение, обычай, а впоследствии стало употребляться в смысле безусловности подчинения Аллаху и его безграничной власти, предания себя Богу, исполнения религиозных предписаний, совершенствования в искренности веры. Соответственно din стал обозначать иман (ар. вера, от глагола верить, уверовать), ислам (ар. предание себя Богу, покорность, исполнение религиозных предписаний), ихсан (от ар. истовость, совестливость, чистосердечие - совершенствование в искренности веры).

Интересно мнение о религии известного государственного деятеля США М. Олбрайт, которая

² Бенигсен А. Мусульмане в СССР // Россия и Татарстан: проблемы асимметричных отношений. - 1995. - №2. - С. 80; Бернард Л. Последнее наступление ислама? // Россия в глобальной политике. - 2007. - №5; Бжезинский З. Великая шахматная доска. - М., 1998; Хантингтон С. Столкновение цивилизаций. - М., 2003; Фукуяма Ф. Столкновение культур и американская гегемония // Без темы. - 2007. - №1.

³ Сейед Мохаммад Хатами. Традиция и мысль во власти авторитаризма. - М., 2002. - С. 14.

⁴ Введение в ислам (Мухтасар Ильми-Халь).- СПб., 2005. -С.4.

⁵ Маркс К., Энгельс Ф. - Соч., т.20. - С. 328.

⁶ См.: Философский энциклопедический словарь. - М., 1983. - С. 576; Краткая философская энциклопедия. - М., 1994. - С. 391.

⁷ Современный философский словарь. - М., Б., Екатеринбург, 1996. - С. 406.

⁸ Петрученко О. Латинско-русский словарь: Репринт IX издания 1914 г. - М., 1994. - С. 546.

⁹ Бенвенист Э. Словарь индоевропейских социальных терминов. - М., 1995. - С. 394.

была воспитана в католической вере и ее нравственные убеждения формировали церковь и родители: "Религия никогда не признавала государственных границ, поскольку была выше даже за пределами человеческого разума, - пишет она, - пробуждая в людях глубочайшие чувства и страсти, она нередко становилась причиной кровопролития. В мое время дипломатов учили тому, как предотвращать возникновение проблем. При этом им говорили, что, по сути, нет более взрывоопасного социального института, чем религия"¹⁰.

Анализируя влияние религии на поступки политиков и простых граждан, она приходит к выводу о том, что религия и политика - неразделимы.

В религиоведческой науке имеется ряд подходов к объяснению религии. Представители интеракционного подхода характеризуют ее как систему взаимосвязей и взаимоотношений людей по поводу каких-то объектов. Функциональная интерпретация исходит из того, что понять религию можно на пути описания ее функций, выявления "первичных" в религии (считается ритуал, например, почитания, очищения и др.), определенные виды символических действий, некоторые формы поведения. Руководствуясь указанными подходами, исследователи стали искать у религии такие признаки, которых нет у других образований, говорить о "едином" - "специфическом" признаке религиозного сознания, о "специфическом действии", "специфической функции" и т.д.

С другой стороны, продолжает сохраняться устойчивая традиция расширительного толкования религии.

Эта установка нашла выражение, например, в интересной статье Д.В. Пивоварова "Религия", помещенной в "Современном философском словаре". Автор пишет, что религия - это стремление человека и общества к непосредственной связи с абсолютным, и, желая достаточно просто отличить "религию" от всех иных форм общественного духа (от философии, искусства, мифологии, науки, морали), характеризует ее как "поиск и установление сакральных связей" и полагает, что принципиальное отличие от других форм духа заключается в "сакрализации базовых ценностей"¹¹. В то же время, разделяя религии на эгоцентрические, социоцентрические и космоцентрические, Д.В. Пивоваров дает следующие характеристики этим видам. Эгоцентрическая религия - налаживание или восстановление духовной связи индивида со своим подлинным. Социоцентрическая религия - стремление родового человека или какой-либо части общества к всеединому своим сущностных сил и воплощению искомой духовной целостности в избранном священном объекте. Основные разновидности социоцентрической религии - культы личности, государства, партии, избранного народа или социального класса, техники, науки.

Космоцентрическая религия - установление (восстановление, воспроизводство) связи людей с Богом, богами, энергетическим центром Вселенной, средоточием всех космических сил. Космоцентрическая религия существует в формах теизма, пантеизма и атеизма. Как видим, отличить религию от всех иных форм общественного духа не удалось. Если ссылка на понятие сакрализации о чем-то говорит, то связь характеристик видов (а также "разновидностей" и "форм") религии с этим понятием никак не выявляется¹².

В самой общей форме можно сказать: религия не просто вид каких-то связей, взаимоотношений и действий людей, некоторое функционирующее образование, форма общественного или индивидуального сознания; она есть одна из сфер духовной жизни общества, групп, индивида, способ практически-духовного основания мира, одна из областей духовного производства. В качестве таковой она представляет собой: 1) необходимо возникающий в процессе становления человека и общества аспект их жизнедеятельности, ее активно действующий компонент; 2) способ выражения и преодоления человеческого самоотчуждения; 3) отражение действительности; 4) общественную подсистему; 5) феномен культуры.

Религия - не случайное образование, навязанное людям философами, жрецами, обманщиками, тиранами, как полагали многие мыслители прошлого; не подтверждается и тезис о ней как самодовлеющем начале - метаобщественном, сверхчеловеческом, надмирном и надисторическом. Религия необходимо возникает в ходе объективного процесса становления человека, общества, человечества и превращается в определенный аспект их сущности и существования. Она имеет онтологические основы, включена в контекст всемирной истории и подвержена изменениям в соответствии с общественными переменами. В религии обнаруживаются внутренние, глубинные, скрытые от непосредственного наблюдения уровни бытия человека и общества, в ней есть адекватное действительное содержание. Но, просвечиваясь в религии, внутренние связи могут маскироваться. Такое маскирование в принципе не есть результат чьего-либо произвола, злого умысла, сознательного обмана или заведомо интеллектуальной примитивности.

Предпосылкой существования религии, как и других сфер духовной жизни, является материальное производство, именно оно создает "прибавочный продукт", который используется в духовных областях. Но материальные отношения лишь, в конечном счете, обуславливают возникновение, существование и воспроизводство религии. Возникнув, духовная сфера относительно обособляется от материальной, начинает развиваться по собственным законам. Религия не является пассивным, "страдательным" образованием, она живет "своей" жизнью, обладает способностью самовоспроизводства,

¹⁰ Олбрайт М. Религия и мировая политика. - М., 2007. - С. 22-23.

¹¹ Пивоваров Д.В. Религия // Современный философский словарь. - М., Б., Екатеринбург, 1998. - С. 406, 410.

¹² Пивоваров Д.В. Религия // Современный философский словарь. - М., Б., Екатеринбург, 1998. - С. 406-410

продуцирует идеи, понятия, образы, нормы, ценности, творит и разнообразные материальные объекты. В творческой деятельности человека духовный процесс первичен по отношению и к его идеальным результатам, и к материальным воплощениям.

Литература:

1. Абазов Р. Исламское возрождение в Центральноазиатских новых независимых государствах // Политические исследования.-1995.-№23.
2. Ахмадулин В. А. Политика советского государства по отношению к мусульманской религии (1917-1945 гг.): - Дисс. на соис. уч.ст. к.и.н.-М., 2002.
3. Алов А.А. и др. - Мировые религии. - М., 1998.
4. Абытов Б.К., Ормоналиев К.О. Мечети и медресе как центры духовной культуры // Университетское образование в современном обществе: Труды междунар. науч. конф. 17-18 июня, посвящ. 10-летию ОшГУ, - Ош, 2003.- Вестник ОшГУ, сер. гум. наук. Вып. 5.- С. 248-253.
5. Абдылдаева Т.Ч. Проблемы модернизации ислама в условиях глобализации: Автореф. дисс. на соис. уч. С. К.ф.н. -Б., 2002.
6. Абытов Б.К. Караван-сарай, мечети и медресе как коммуникативные центры духовной культуры // Государство и религия в духовном наследии Кыргызстана: Труды института мировой культуры. - Б.:КPCY, 2003.-Вып.3.- С. 274-278.
7. Айдаркул К. Государственная политика Кыргызстана в борьбе с исламским экстремизмом // Опиумная война в Центральной Азии. Афганский наркотрафик и проблемы национальной безопасности государств центральноазиатского региона: Материалы Междунар. коллоквиума, проведенного в Академии МВД КР 28-30 мая 2000 г. - Б., 2000,- С. 183-185.
8. Айдаркул К. Традиция и политика в Кыргызской Республике в межрелигиозных отношениях // "Свобода вероисповедания и обеспечение межрелигиозного взаимопонимания в странах Центральной Азии": Материалы междунар. науч.-практ. конф. конференции - Б., 2004,- 364 с.
9. Тукумов Е.В. Религиозно-политический экстремизм как угроза региональной и национальной безопасности стран Азии: - Автореф. дисс. на соис. уч.ст. к.и.н. - Алматы.-2004.
10. Усубалиев Э. Этническая характеристика и специфика идентичности мусульман Кыргызстана// Аналитика. 2008,- февраль.
11. Усубалиев Э. Исламская идентичность и политический процесс в Кыргызстане // Время Востока. ИСАП,- 2008.-19 январь.
12. Помаскин Б.В. К вопросу об особенностях ислама в Кыргызстане // Государственность и религия в духовном наследии Кыргызстана. Труды Института мировой культуры.- Вып. III.- КPCY-Бишкек-Лейпциг.-2003.-С. 181 -184.
13. Сабиров А. Свобода вероисповедания и образование // "Религия и образование": Материалы круглого стола, посвященного 50-летию КГПУ им. И. Арабаева.-Б. ОБСЕ, 2002.- С. 10-17.
14. Тихонравов Ю.В. Религии мира. - М., 1996.
15. Хомейни И. Религиозное и политическое завещание. Тегеран, 2003.
16. Христиане и мусульмане: проблемы диалога. - М., 2000.
17. Шаракшанэ С. Ислам и политический экстремизм // Религия и право.-1999.-№4-5.
18. Урмамбетова Ж.К. Духовные ценности и религия в переходный период // Государственность и религия в духовном наследии Кыргызстана: Труды Института мировой культуры. Вып. III.-КPCY.- Бишкек-Лейпциг.-2003.-С.250-254.
19. Христианство: Энциклопедический словарь. - М., 1993.
20. Чотаева Ч. Этнокультурные факторы в истории государственного строительства Кыргызстана.-Б., 2005.

Рецензент: д.соц.н., профессор Бектурганов К.Б.