

*Мамытов Т.Б.*

## СУЩНОСТЬ РЕЛИГИОЗНОГО ЭКСТРЕМИЗМА

Последняя четверть XX в. ознаменовалась появлением нового социально-политического течения - исламского религиозного экстремизма. В XXI в. он все больше связывается с исламизмом, хотя сама по себе исламская религия никак не несет в себе черты радикализма. Современный исламский экстремизм приобретает серьезную материальную базу. В первую очередь за счет увеличения числа верующих. Ислам – единственная религия, доля приверженцев которой значительно выросла за предыдущие столетия – с 13 до 19% всех верующих. Основная масса новообращенных мусульман проживает в слаборазвитых странах, где массовая нищета населения является отличной питательной средой для распространения религиозного экстремизма. Более того, за последние полвека численность исповедующих ислам даже в таких традиционно христианских регионах, как Европа и страны СНГ выросла почти в четыре раза, а в Соединенных Штатах и Канаде – в двадцать раз.

Нельзя сбрасывать со счетов и тот факт, что в странах, где проживают мусульмане, происходит настоящий демографический бум.

Резкое увеличение количества мусульман в странах так называемого богатого «Севера» связано с массовой миграцией жителей развивающихся государств, что привело к возникновению в них самих «межцивилизационных»<sup>1</sup> противоречий. Так, потребности экономики Франции и особые отношения метрополии и бывших колоний предопределили массовую эмиграцию в страну жителей этих уже независимых государств. Особенно многочисленна диаспора представителей стран Северной Африки, большинство из которых составляют арабы-мусульмане. Как правило, они с трудом адаптируются к новым условиям жизни и составляют наиболее обездоленные слои населения. Попытки властей и прогрессивной общественности интегрировать новых иммигрантов во французскую жизнь не приносят желаемых результатов. В результате, среди них сильны экстремистские настроения, которые время от времени перерастают в насильственные действия. Естественно, что во Франции произошла значительная часть террористических акций мусульманских группировок, на которых приходится две трети всех терактов в Европе в последнее десятилетие XXI века.

С ослаблением атеистического коммунистического движения в социально-политической

жизни человечества религия в слаборазвитых странах зачастую выполняет функции инструмента социальной консолидации и политической мобилизации. Причем используют ее и правящие элиты, и оппозиция. Уже сама способность религии мобилизовать людей на политическое действие делает ее потенциально конфликтно-генным фактором. Участие же религии в политической жизни вносит в последнюю элемент иррациональности, снижает значение светских юридических норм, ставит участников политического процесса в зависимости от «Высшей силы», волю которой каждый интерпретирует по своему собственному усмотрению. В политический оборот вводится понятие «священный»: священная война, священное право. Сама категория священности, т. е. неподотчетности человеческим законам, позволяет действовать любыми методами, зачастую несовместимыми с гуманностью и «простой» человеческой этикой.

Соединение религии и политики способствует сохранению конфликтности в собственно межконфессиональных и межэтнических отношениях. Кроме того, конфликтность имманентно присуща любому поликонфессиональному обществу, поскольку у каждой конфессии есть свой бог или своя интерпретация одного и того же вероучения.

Такое положение зачастую становится причиной постоянной смены восприятия верующими различных конфессий, в рамках одного общества, друг друга на различных этапах его развития. Отсюда постоянное стремление к определению места и роли той или иной конфессии в жизни общества. Причем при этом существуют серьезные попытки реванша со стороны ранее «угнетаемой» конфессии. Так, взаимоотношения православных и мусульман в советский и постсоветский период существенно различны. Налицо попытка религиозного реванша мусульманской религии<sup>2</sup>. Причем наиболее активны при этом религиозные экстремисты.

Таким образом, религиозный экстремизм проявляется обычно в виде враждебности к иноверцам и внутри страны и за рубежом.<sup>3</sup>

Исламский религиозный экстремизм способствовал в конце XX в. формированию зоны, простирающейся от Юго-Восточной Азии до Европы, с возрастающей многоуровневой

<sup>1</sup> Путилин Б.Г. Террористический интернационал. М., 2005. С.35

<sup>2</sup> Независимая газета. 2001. 16 марта.

<sup>3</sup> Козлова А.А. Феномен экстремизма. СПб., 2000. С.56.

нестабильностью (социально-политической, этно-политической, военно-политической). В этой зоне принимают активнейшее участие в дестабилизационных процессах и террористических акциях исламские (исламистские) организации, движения, группировки и режимы.

В основе этого процесса лежит исламизм, под которым понимается идеология и практическая деятельность, ориентированные на создание условий, в которых социальные, экономические и иные проблемы и противоречия любого общества (страны), где наличествуют мусульмане, а также между государствами, будут решаться исключительно с использованием исламских норм, прописанных в шариате, выступающем, как система нормативных положений, выведенных из Корана и Сунны. Иными словами речь идет о создании политических предпосылок для применения исламских (шариатских) норм во всех сферах человеческой деятельности. Отсюда исламизм именуется еще политическим исламом или политизированным исламом.

Субъектом или носителем исламизма является антимодернистское исламское духовенство. В 70-е годы XX в. оно и известном степени получило шанс в лице муфтиекрагии в Саудовской Аравии и муллокрагии в Иране. Саудовская Аравия и Иран во второй половине XX столетия стали очагами и источниками исламизма. Экономической базой политического ислама стали нефтедоллары. Именно в этих государствах накопилось до 10 трлн. долларов избыточного капитала, который оказался невыгодным вложить на месте. Этим финансовым «монстром» понадобилось расширить свое влияние. И даже с утратой финансового могущества к началу XXI в. стремление руководить международным распространением исламизма у них не исчезло.

Политически эти страны превратились в противоборствующие центры ислама: Саудовская Аравия – суннитского, Иран – шиитского.

Распространению ислама среди беднейшего населения дуги нестабильности от Европы до Юго-Восточной Азии способствуют провозглашаемые в нем принципы социального равенства и особенности функционирования этого вероучения.

Мусульманская религия декларирует равенство людей перед Аллахом, из чего следует, в отличие от христианства, установление равенства уже на земле. По мнению ряда достаточно известных мусульманских богословов, равенство является одной из базовых социальных идей ислама.<sup>4</sup>

<sup>4</sup> Малашенко А. Ислам в политике и политика в исламе. М., 1991. С.21.

С идеей равенства перекликается еще одно важнейшее концептуальное положение ислама. А именно, безусловный приоритет общественных ценностей над ценностями индивидуальными. Высший долг мусульманина - служение Аллаху – реализуется через служение общине. Будь то вся мусульманская умма, включающая в себя всех мусульман планеты, будь то конкретная, местная община или клан. Следование принципу служения общине приводит «подлинных» мусульман к отрицанию нации как этнолингвистической общности и, естественно, такого понятия как нация-государство, лежащего в основе европейского и американского государственного строительства.

В исламе нет Церкви как религиозного института с ее законами и традициями.<sup>5</sup> Нет в исламе и постоянного института духовенства или священников. Имамом, т. е. предстоятелем или предводителем меньшего или большего сообщества верующих, может быть любой человек, которого из своей среды выберут мусульмане. Отсюда принципиальное отличие исламского духовенства от, скажем, христианского, в его открытости и в возможности самопровозглашения (автокооптации). Существование имамов, избираемых верующими и не утверждаемых иерархами церкви, открывает возможность неограниченного численного роста духовенства. Так исламистское движение «Талибан», пришедшее к власти в Афганистане насильственным путем, в известной степени представляет собой результат перепроизводства духовенства.

В распространении современного политизированного исламизма активную роль играют мусульманские центры силы – Саудовская Аравия и Иран. Можно с большой степенью вероятности утверждать, что без наличия этих центров силы не мог зародиться современный мусульманский террористический интернационал. А без поддержки арабских стран – функционировать многочисленные транснациональные террористические организации.

К основным организационным формам территориальной экспансии мусульманского терроризма относятся<sup>6</sup>:

– Внедрение в среду исламского духовенства исламистских элементов и замена частично или полностью исламского духовенства, назначение имамов в мечети.

– Создание массовой исламистской базы (пропаганда, обращение в ислам мусульман и немусульман).

<sup>5</sup> Мирский Г. Этнос, религия, национализм. М., 1994. С.4.

<sup>6</sup> Путилин Б.Г. Террористический интернационал. М., 2005. С.37.

– Создание религиозно-политических организаций исламистского характера («Исламская группа «джихада», ИДУ и т.д.).

– Создание исламистских плацдармов в зонах слабого (ослабленного) государственного контроля над национальными территориями.

Обеспечение этих мероприятий осуществляется через центры исламизма, действующие на международном уровне: Саудовская Лига исламского мира (ЛИМ), координирующая деятельность саудовских и родственных им кувейтских, катарских, эмиратских благотворительных организаций; иранская организация «Силы Коде» (арабское название Иерусалима); Народная исламская конференция, объединяющая проваххабистские и проиранские элементы.

Распространение исламизма сопровождается формированием исламистской идентичности, реализуемым следующими путями:<sup>7</sup>

– исламизация автономистских, сепаратистских, ирредентистских и протестных движений.

– реисламизация так называемых этнических мусульман, имевших верующих предков (татары, башкиры);

– исламистский прозелетизм (обращение немусульман в мусульманскую веру).

Конечной целью распространения исламизма является создание исламских государств. Политические программы исламистов предполагают при их формировании прохождение трех стадий развития исламской государственности: <sup>8</sup>ведение в массах пропагандистской работы (ознакомление); отбор наиболее преданных сторонников, готовых на ведение священной войны «джихад» (структуризация); джихад без уступок и снисхождения (реализация).

В последние несколько лет наиболее быстро и широко распространялся исламский фундаментализм. Официально он развивался под лозунгом возрождения фундаментальных основ религии. Современный мусульманский фундаментализм выступает в различных формах: теологических – в виде теорий возрождения идеального исламского общества и всемирного исламского государства, обеспечивающего возможность существования такого общества; политических – в виде борьбы фундаменталистов за власть насильственным или конституционным путем и утверждение в отдельных государствах фундаменталистской политической модели, основанной на шариате. И сегодня в драматически изменившемся мире с его глобализацией и информатизацией, когда прежние духовные ценности подчас подвергаются размыванию,

мусульманская религия продолжает удовлетворять потребности людей в поисках опоры в духовности. Исламские экстремисты привлекают неграмотные, забытые массы беднейших стран мнимой простотой предлагаемой ими политической альтернативы – возврат в прошлое, к исламской мечте «золотого века», к традиционализму и уходу в шариат. Виновниками же бед исламского мира объявляются страны «богатого» Севера, христианская цивилизация, неверные, т. е. «внешний враг».<sup>9</sup>

И в данном случае «насилие является естественным ответом, по мнению мусульманских радикалов, на нежелание других поддержать их устремления».<sup>10</sup> Религия для них является средством защиты чести и достоинства и обеспечивает благосостояние мусульман. Джихад («священная война») воспринимается ими буквально, то есть как способ борьбы с неверными, а настоящий солдат Имамата должен использовать все для достижения целей джихада. Исламский радикализм как социально-политическое явление существует в двух основных формах: как идеологическая доктрина и как основанная на этой доктрине социально-политическая практика. В качестве последней она обращена к миру в виде мусульманского терроризма.<sup>11</sup>

К причинам возрастания религиозного экстремизма относятся также урбанизация, расширение сферы наемного труда, усиление политической активности новых городских слоев населения, ущемление политических прав этнических групп, ставших большинством в стране. Они очень сильно ударили по большинству населения мусульманских стран и эмигрантов из них, которые проживают в развитых государствах и с трудом приспосабливаются к этим социальным изменениям. Под влиянием этих факторов происходит политизация ислама, который выливается в лозунги о необходимости возвращения к исламским нормам и их защите силой.

<sup>7</sup> Путилин Б.Г. Указанная работа. С.38.

<sup>8</sup> Там же. С.39

<sup>9</sup> Раззаков Ф. Век терроризма. М., 2003. С.445.

<sup>10</sup> Григорьева Ю.З. Реставрация исламского терроризма: причины и геополитические последствия. М., 2000. С.50.

<sup>11</sup> Добаев И.П. Исламский радикализм: социально – философский анализ. Р-н-Д., 2002. С.33.